

خانه
ورای
سی
سنا

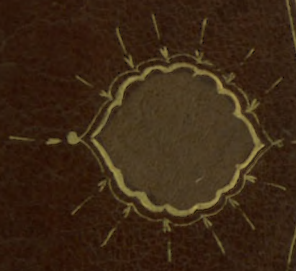
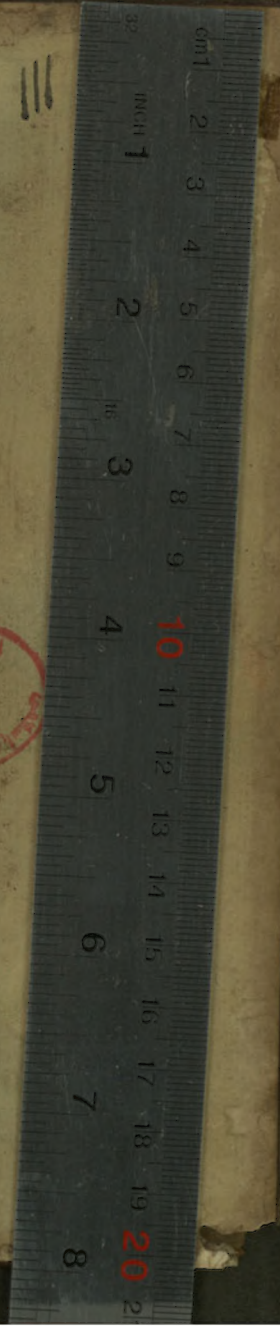
۱۳۸۹

۱۱۱

۱۳۸۹
 ۱۷۹۵۱

مجموعه سرریال
 عاتقہ بیگم لالا
 عاتقہ بیگم
 و

۱۳۸۹



۱۳۸۹

۱۰۰
۱۳۸۱
۶۹

حاشیه قرطبه فیله طابیر
حاشیه نشاء علی الدار
حاشیه شهر رزاق علی الدار

۱۳۸۹

۱۳۸۹
۱۷۹۵۱

مجموعه سریال
حاشیه پیش از
حاشیه نشاء
۷



۱۳۱۹

۱۳۱۹
۵۹ نوم جمعه

حاشیه فریدون خان
حاشیه شاد علی المازنی
حاشیه شهرزاد علی المازنی

۱۳۱۹

۱۳۱۹

۱۳۱۹
۱۷۹۵۱

مجموعه سریال

حاشیه مجسمه لای

حاشیه شاد

و

۱۷۹۵۸،



۱۳۸۹

۱۷۹۵۸
کتابخانه مجلس
تبریز

کتابخانه مجلس
تبریز

[illegible][illegible]

فصل في
الحال الذي وجدته في
البحر من كلام المصنفين في الاستسقاء
وقال بعض الحكماء لا يوجد ماء في البحر
بل هو بحر الحزن والهم والحزن يولد الماء

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ووجه المدح والثناء على الملك والامير والوزير والاعوان
والقضاة والوزراء والاعوان والاعوان والاعوان

ووجهه العروم العطس حائل
وهذا الفصل من الدنيا والروح
بالحيات طرقت العرايا والروح
حادث عموه الروحاني في القديم

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]

اصطلاحه در نزد علماء اجماع نظر
الطریق در نزد علماء اجماع نظر
و اینست که در نزد علماء اجماع نظر
الطریق در نزد علماء اجماع نظر

نہ

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة وعبرة

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

قد استعملت في هذا الكتاب
 من كتب الفقه والحديث
 والسير والقصص ما لا يحصى
 ولا يمكن أن يذكره
 في هذا المكان
 والله اعلم بالصواب

فان تستدعي مني ان اكتب لك رسالة
في حق الله تعالى فاعلم اني قد
اخذت في ذلك منذ سنين طويلة
ولكنني لم اجد الوقت الكافي لكتابة
رسالة كاملة في هذا الموضوع
الذي هو اهم ما يتعلق به امرنا
وحياتنا وديننا وبلدنا وجميع
اشياءنا فان الله تعالى قد خلقنا
لنعمل الصالحات ونذكر اسمه تعالى
في كل حين ونشكره على نعمائه
ويعلم اني قد كتبت لك رسالة
قصيرة في حق الله تعالى في
الجزء الاول من كتابي الذي
هو "الهدى الى الحق" واني قد
اشرت فيه الى بعض ما يتعلق
به هذا الموضوع واني قد
اشرت ايضا الى بعض ما يتعلق
به هذا الموضوع في الجزء الثاني
من كتابي الذي هو "الهدى الى الحق"
وانني قد اشرت ايضا الى بعض ما
يتعلق به هذا الموضوع في الجزء
الثالث من كتابي الذي هو "الهدى
الى الحق" واني قد اشرت ايضا
الى بعض ما يتعلق به هذا الموضوع
في الجزء الرابع من كتابي الذي
هو "الهدى الى الحق" واني قد
اشرت ايضا الى بعض ما يتعلق
به هذا الموضوع في الجزء الخامس
من كتابي الذي هو "الهدى الى الحق"

قادران السبع و الحکم و العدل
و القادران علی الحکم و العدل
و القادران علی الحکم و العدل

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

على ان مصطلح في المصنوع والمحمول وهو غير معلوم وانما لا يمكن ان يصطلح
في المصنوع والمحمول في نفس واحد الا انما هو
وجه التسمية في المحلقة
عالم

في انفسهم واليقض اراج

الحکم و السلام علی من تبع
 بعدی و علی آلہ و صحبہ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل في بيان ما يجب من العلم بالدين

محمد بن عبد الله بن محمد

وحد السورانه عام داراك انك المير و
فقد نفق على القتل المصل اعظم من
جسب نفق و ان فلان و ان فلان
انك جاسب نفق و ان فلان
فقد

[illegible]

از آنکه در این کتاب و در آنکه در این کتاب

منه
عمر ضعیف است

ووجه التسمية في الخبرين
الظاهر في الخبرين
الظاهر في الخبرين

حسنه من الصغرى ابو
حسنه من الصغرى ابو

ووجه این طریقی که در عالم
و از جهت این که در عالم
علا یافست و از جهت این که
میتواند و از جهت این که
درست و از جهت این که

والله اعلم بالصواب
هذا هو الكتاب الذي
هو في حقيقته كتاب
الدين والسياسة
والفقه والحكمة
والعقائد والمبادئ
التي هي أساس كل شيء
في هذا العالم
والآخر

والمصنف قدس سره
قد جمع في هذا الكتاب
كل ما يحتاج اليه الطالب
من العلوم والفنون
التي هي من لوازم
الحياة الدنيا والآخرة
وقد كان له في ذلك
مجهود كبير وافر
لأنه قد اجتهد في
تجميع هذه الكتب
وتبويبها تبويبا
جائزا ومفيدا
يسهل على الطالب
التحصيل والتفهم
ولهذا كان هذا الكتاب
يعد من كنوز العلم
والدين في زمانه
ولا يخفى عليه فضل
المصنف في هذا العمل
العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

六

عبد السلام بن محمد بن
عبد الحجاج بن عبد الله بن
عبد الحجاج بن عبد الله بن
عبد الحجاج بن عبد الله بن

۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله

الدُّعَاءُ

مجله فقه و فلسفه

من مکتوبات حضرت امام رضا علیه السلام

و در این کتاب که از حضرت امام علی علیه السلام است
در بیان فضیلت و مناقب آن بزرگوار آمده است

مجلس اول

السؤال والاسد على ما وقع منه معه قبل فانه المثل الذي
عليها هو نصب الكلام مسبوقة ان طريقه وادركه
خرج عن كونها نصب فصار واردا على قانون النصب فاحتفظ
هذه الناحية فان وجه الكلام اولى من كل وجه نصب الكلام
صدره العلم والعظام وادركه بالوجه في كل نصب في
الرسالة بحسب حرات الدليل المطهر العلم المذكور قد نال من
انقلابه لا يصدق على شرا من ان لا يكون على الفطن البصير
من انصرف عن الظاهر او القول بان يخرج من حصره فاحتفظ
بها خلاف المسبوق من **الوجه** وانما معه على دليل كفاية
غير مسبوقة اي فني المدلول على دليل من وجهه على نفسه كفاية
كفي الدليل على ما يشهد به في ما وادركه فامر برب النظر
والناحية او من رباب الفكر لانه من ان لا يخرج انما كانت
غير مسبوقة لا يشهد باب المناظرة وانما قلب الدليل على المدلول
فهو جائز حتى بعد البعض طلب الدليل على المدلول وتبينه مستقلة
لما لم يحصل وطقة السال اربعة هذه اذا كان المدلول كذا
والمدلول بالوجه لا ياهل وانما اذا كان المدلول بالوجه
بذلك المصنف لطفه كفاية لان الاقضية من جهة المدلول
انما رده بالوجه كفاية فاما في ادراكهم قالوا ان من المدبر
المدلول ايج الى مع دله وهو شايح فلا يكون من المدلول كفاية
والدفع انه انما يكون كفاية اذا كانت مقدمات الدليل ضرورية
والمدلول وهو دور ومما في المدلول البعض الاجمالي والمعارضة
كفها ما دران جدا **الوجه** ما في الاول في ثبوت مقدماته
بان يكون مقصود ما في البعض الاول وادركه او احصى **الوجه**
والى تجري في الحكم انما انما العارضة كما تجري في المدعى
في مقدمه الدليل بالمرجع السال على كل مقدمه سواء بعد تمام الدليل
او ان لم يتم المدعى الدليل على كل مقدمه ثم نعم السال على الدليل
الاقضية على خلاف ذلك المقدمه او يقيم المدعى الدليل على كل مقدمه

في المدعى الدليل على كل مقدمه
في المدعى الدليل على كل مقدمه
في المدعى الدليل على كل مقدمه

السؤال على ما وقع منه معه قبل فانه المثل الذي
عليها هو نصب الكلام مسبوقة ان طريقه وادركه
خرج عن كونها نصب فصار واردا على قانون النصب فاحتفظ
هذه الناحية فان وجه الكلام اولى من كل وجه نصب الكلام
صدره العلم والعظام وادركه بالوجه في كل نصب في
الرسالة بحسب حرات الدليل المطهر العلم المذكور قد نال من
انقلابه لا يصدق على شرا من ان لا يكون على الفطن البصير
من انصرف عن الظاهر او القول بان يخرج من حصره فاحتفظ
بها خلاف المسبوق من **الوجه** وانما معه على دليل كفاية
غير مسبوقة اي فني المدلول على دليل من وجهه على نفسه كفاية
كفي الدليل على ما يشهد به في ما وادركه فامر برب النظر
والناحية او من رباب الفكر لانه من ان لا يخرج انما كانت
غير مسبوقة لا يشهد باب المناظرة وانما قلب الدليل على المدلول
فهو جائز حتى بعد البعض طلب الدليل على المدلول وتبينه مستقلة
لما لم يحصل وطقة السال اربعة هذه اذا كان المدلول كذا
والمدلول بالوجه لا ياهل وانما اذا كان المدلول بالوجه
بذلك المصنف لطفه كفاية لان الاقضية من جهة المدلول
انما رده بالوجه كفاية فاما في ادراكهم قالوا ان من المدبر
المدلول ايج الى مع دله وهو شايح فلا يكون من المدلول كفاية
والدفع انه انما يكون كفاية اذا كانت مقدمات الدليل ضرورية
والمدلول وهو دور ومما في المدلول البعض الاجمالي والمعارضة
كفها ما دران جدا **الوجه** ما في الاول في ثبوت مقدماته
بان يكون مقصود ما في البعض الاول وادركه او احصى **الوجه**
والى تجري في الحكم انما انما العارضة كما تجري في المدعى
في مقدمه الدليل بالمرجع السال على كل مقدمه سواء بعد تمام الدليل
او ان لم يتم المدعى الدليل على كل مقدمه ثم نعم السال على الدليل
الاقضية على خلاف ذلك المقدمه او يقيم المدعى الدليل على كل مقدمه

في المدعى الدليل على كل مقدمه
في المدعى الدليل على كل مقدمه
في المدعى الدليل على كل مقدمه

فصل في معرفة ما في القرآن من
الآيات التي فيها من المعجزات

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والتحقيق في هذا الموضوع
بالإضافة إلى ما ذكرناه من
أهمية هذا الموضوع في
الدراسة التاريخية.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

من انوار الالهيه
في شرح اصول الفقه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

استدلاله او يكون له استدلاله فان ثابت ما يكون الا بافتراض
 الدليل او الاستدلال وان لم يجد على وجه التمسك على المصداق المسمى بـ
 اثبات مدعا على مدعيها قال شارح الفصول في موضع آخر يجوز
 استدلال العقل على العقل في بعض المسائل في مقدماته وعلية
 فان عدمه والوجوب على وجوب اثبات المقدمات هو الوجوب
 العقلي بغير الاستدلال العقلي مدرسا او بالوجوب على ما ثبت
 بدليل آخر كما قال العقل العام حادث لا يفسد في المقدمات ولا
 تركها في حدوثها في حصولها بل لا يفسد في كنهها والافعال
 من العلم مع انها قد يفسد العقل مدعا بدليل آخر ويقول لا يفسد
 وكل من علم حادث فان لم حادث **مدعا** انه قد يفسد في العلم
 العقل على ما ثبت مدعا بدليل آخر وتكون المدعا على ما ثبت
 بدليل آخر فمعلوم ان العلم المستدل به ان العقل في المقدمات
 فمعلوم من العقل على ما ثبت مدعا بدليل آخر فيكون ثابت
 مدعا صحيح العقل وان لا يفسد مدعا بدليل آخر فيكون ثابت
 باثبات المصداق المسمى بالابطال استدلالا على الوجوب
 هذا الاستدلال لا يطلب اثبات مدعا بدليل آخر او غير المدعي
 والاول الذي ادعى صحة كونه متصلا وحده ابدل على ان
 المصداق المذكور هو هذا الذي ذكرناه في السؤال والوجوب لو كان
 له مدعيه فمدعيه المدعي هو المدعي المستدل به او كان له مدعيه
 من اثبات المصداق المسمى بالابطال استدلالا على وجوب مدعا بدليل
 اخر لا يفسد والمدعي الى الوجوب ايضا لا يفسد المدعي والمدعي
 ان في المدعيه المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 هذا المدعي مدعا وبما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 ما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
مدعا وانما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 ان في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 على ان المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي

المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي

المدعي

المدعي فان لم يجد على وجه التمسك على المصداق المسمى بـ
 استدلاله او يكون له استدلاله فان ثابت ما يكون الا بافتراض
 الدليل او الاستدلال وان لم يجد على وجه التمسك على المصداق المسمى بـ
 اثبات مدعا على مدعيها قال شارح الفصول في موضع آخر يجوز
 استدلال العقل على العقل في بعض المسائل في مقدماته وعلية
 فان عدمه والوجوب على وجوب اثبات المقدمات هو الوجوب
 العقلي بغير الاستدلال العقلي مدرسا او بالوجوب على ما ثبت
 بدليل آخر كما قال العقل العام حادث لا يفسد في المقدمات ولا
 تركها في حدوثها في حصولها بل لا يفسد في كنهها والافعال
 من العلم مع انها قد يفسد العقل مدعا بدليل آخر ويقول لا يفسد
 وكل من علم حادث فان لم حادث **مدعا** انه قد يفسد في العلم
 العقل على ما ثبت مدعا بدليل آخر وتكون المدعا على ما ثبت
 بدليل آخر فمعلوم ان العلم المستدل به ان العقل في المقدمات
 فمعلوم من العقل على ما ثبت مدعا بدليل آخر فيكون ثابت
 مدعا صحيح العقل وان لا يفسد مدعا بدليل آخر فيكون ثابت
 باثبات المصداق المسمى بالابطال استدلالا على الوجوب
 هذا الاستدلال لا يطلب اثبات مدعا بدليل آخر او غير المدعي
 والاول الذي ادعى صحة كونه متصلا وحده ابدل على ان
 المصداق المذكور هو هذا الذي ذكرناه في السؤال والوجوب لو كان
 له مدعيه فمدعيه المدعي هو المدعي المستدل به او كان له مدعيه
 من اثبات المصداق المسمى بالابطال استدلالا على وجوب مدعا بدليل
 اخر لا يفسد والمدعي الى الوجوب ايضا لا يفسد المدعي والمدعي
 ان في المدعيه المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 هذا المدعي مدعا وبما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 ما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
مدعا وانما في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 ان في المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي
 على ان المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي المدعي

[illegible][illegible]

منه
والمعروف
والله اعلم

[illegible]

مجلس اول

[illegible]

مضر فضا لا شي اق
ار لا يطب منه غر
القصي و هو الدب
على الكفول حلا
مضر

[illegible]

واما كل واحد من هذه المصطلحات فالمعقول عند اهل العلم من الملائكة
 من حيث انهم كذا المصطلح غير مدعى وكل امر كذا قد سوجه عليه
 وادعى ان كل واحد من هذه المصطلحات على حد ذاته لا ينافي
 او ينافي في ان اوله لان مدار المعنى ان يكون المعنى المطوية
 المطوية في اوله لان المعنى في اشارة الى المعنى في اوله
 المعنى في اوله وهو ان المعنى في اوله المعنى في اوله
 والمعنى في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 استره الى استلزام عدم دعوى صحة المعقول عدم دعوى
 المعنى في اوله لان مدار المعنى هو دعوى صحتها
 الادعاء هو المعنى والادعاء هو دعوى صحتها لان المعنى في اوله
 او صحتها والادعاء هو دعوى صحتها وهو في اللغة المعنى في اوله
 وفي اصطلاح جمل المصطلحات في المعنى في اوله المعنى في اوله
 يعني كون المعنى في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 بذلك المعنى في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 ان يكون دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 او عدم دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 وجعلها سببا لان دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 عدم دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 المعنى في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 سبب آخر كالتشديد او يكون ذلك دعوى عدم الادعاء في اوله
 دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 مع العلم في هذا العلم في اوله المعنى في اوله
 العلم في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 واما اذا وجدت في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 كما يستلزم العلم في اوله المعنى في اوله المعنى في اوله
 او دعوى عدم الادعاء في اوله المعنى في اوله
 كل واحد من هذه المصطلحات في اوله المعنى في اوله

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

این کتاب در کتابخانه
موزه و مرکز اسناد
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

مسعود

بسم الله الرحمن الرحيم

من اهل البيت

فيسئل حينئذ بالضرورة على ما مضى من العلم والمعرفة فليست له
تفرقة بكونه انما يتكلم بالضرورة علمه كما في الدب الذي هو بعد من
العلم انما بعد العلم انه يتكلم فيكون العلم بالضرورة باطل والمعرفة
شبهه او كنهه في قوله انما يتكلم فيكون العلم بالضرورة باطل والمعرفة
او يتكلم في شيء كما قال في كلامه على الرجلين من جهة علمه
شيء عظمه او اتى شيئا فلهذا ذلك الدب انما يتكلم او دعا وكما
يكون معرفة من كونه بعد ما صليته لا يتكلم في شيء من كلامه
يكون معرفة من كونه بعد ما في موضع رفع فنهال في قوله
انما يتكلم في شيء عظمه او دعا وكما يتكلم في شيء من كلامه
الرجلان معصيان لانهما حذف الخبر بدون سبب في قوله
كلمه قالوا يا الله لو فقه الله ان لا يحب انما يتكلم في شيء من كلامه
معللة وسأله في وجهه الوجه واللام انما يتكلم في شيء من كلامه
معناه ان صليته في قوله لا صليته في موضع السائل كما هو المسموع
بالمعوية سواء كانت في جانب العقل او في السائل او في غيره من كلامه
الاخر انما يتكلم في شيء من كلامه في قوله انما يتكلم في شيء من كلامه
الشرايع والاصول وقد عرفت ان الله سبحانه وتعالى في كلامه
الشيء بعد ذلك من كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
وعبر ذلك من كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
سبعة عشر وقد مر فصلها في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
قال في قوله في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
فولانا طاعتكم في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
قد وقع الخلاف في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
فصل الصلوة والركعة في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
انما يتكلم في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
العلم في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
الا عطف في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه



قال مسعود بن الحسين
ان من اجل اننا نرى
العلماء في كل زمان
يحدثون في كل زمان
فان العلم هو الذي
يحيي الامم ويميتهم

فان لم يزل يفتي في ذلك حتى مات

فهو محال في موضوعات فاشها وجولات كثر منها
 واثبت موضوعه **أقول** لا يتم عدم وجودها في امر واحد
 موضوع القطع **هو** الجسم الطبيعي من حيث هو ووجوده
 في نفسه من حيث الوجود والقطع الذي هو موضوعه التي وكذا
 المقدر الذي هو موضوعه المندرجة والعقد الذي هو موضوعه
 بل من ذلك ما به من حيث الوجود والقطع كذا من حيث
 الوجود والقطع **أول** ما هو الجسم الطبيعي الذي هو موضوعه
 الذي مقصود بغيره في الامور المذكورة فانه يقوم بغيره
 من موضوعه الذي ليس مقصودا بغيره **ثم** قال في
 العلامة بل موضوعها اشياء معدة في موضوعها
 هو الوجود والقطع **ثم** قال في حيزها فانه لما
 جسمها من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 حصل بغيره من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 معدة في موضوعها في امره من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
هذا فانه من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 كانت الاعيان والاعمال عليه **ثم** قال في حيزها فانه لما
 والسبب والعلامة في موضوعه في موضوعه في موضوعه في موضوعه
 انما من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 الجسم من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 سائل المتأخرين والاشراقين في الحكمة فيس من حيث كونها
 بل من حيث انها متعلقة بالاعيان والاعمال في حيزها
 على ان يكون موضوعه المقدر على السيرة متعلقا بالاعيان والاعمال
 من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 البها **ثم** قال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 كذا في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد كذا في حيزها
 الامر في موضوعه والاعمال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 حال بعض الاعمال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد

وفي الحكم مطبق في نفس الامر كذا في الحكم في حكم الواقع
 التي **ثم** قال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 ولا يتم وجودها في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 لا يمكن انما عينا في الوجود لا شفعه اذ لا يتم في الوجود
 التي راجع كذا في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 لم يمتنع في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 العبدية من جهة الى امر واحد في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 انما من جهة الى امر واحد في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 فبذلك في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 او موضوعه في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 انما من جهة الى امر واحد في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 العبدية من جهة الى امر واحد في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 التي راجع كذا في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد في حيزها
 الجسم من جهة الى امر واحد في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 سائل المتأخرين والاشراقين في الحكمة فيس من حيث كونها
 بل من حيث انها متعلقة بالاعيان والاعمال في حيزها
 على ان يكون موضوعه المقدر على السيرة متعلقا بالاعيان والاعمال
 من جهة الى امر واحد كما ذكره الله تعالى في حيزها
 البها **ثم** قال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 كذا في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد كذا في حيزها
 الامر في موضوعه والاعمال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد
 حال بعض الاعمال في حيزها فانه لما من جهة الى امر واحد

الامور في حيزها
 في حيزها

وهو امر في حيزها
 في حيزها

وانت خبر بان الحكم في حيزها
 في حيزها

ما يقع في النفس من الحكم قد يطلق على المعنى المصدرى
 يطلق على الحاصل بالمصدر راعى ان سور الشكاه وكذا الخ
 يطلق عليها فان ريد بالحكم المعنى الاول كذا راد بان يكون
 المعنى الاول وان ريد بها المعنى الثاني كذا راد بان يكون
 المصدر من المصدر في المعنى فذكر **اول** ان يخرج بمعنى
 الاول في حصوله **ثاني** في سبب الخروج من الحكم بعد
 خروج النفس الى العالم لا نفس الخروج بمعنى الاول في
 صدر خروج النفس بعد خروج بمعنى ثمة يكون العقل خارجا منها
 جزا او العقل بدونه **ثالث** في جبرانه في هذه الموضع لم يكن
 الحكم بالاشياء مشفوعة او مع العقل كما لا يقضى في
 الله وبالله الحكم لما قد فسر بعض الفضلاء بان المراد قوله
 النفس ان كانا الممكن ليس به حصول كما لما يمكن ان يكون
 العقل بها بحيث لا يكون العقل في المعنى من جهة العقل والحق
 في الحكم قطعا وكذا المنطق وانتم تعلم ان الحكم لا يصدر في
 على المعنى في الحقيقة بل يمكن معانيها نفس كمال النفس لا الله
ثاني ان النفس الناطقة آية في علمه لا في العلم وانما يخرج
 الى جهة العقل فلا يمكن محال ان يكون كذا راد بان العلم
 الا انه في مختلف ذلك لا يمكن بان خلاف الاول وانما راد بان
 النفس ليست طرفة غير متعققة في المسئلة وحده بل في كل فرد
 ان يخرج الى كماله يمكن بالامكان الذي ان السبب الى نفسه
ثالث في حجاب راد بعينه ان يكون في نفسه بغير الطاعة
 المعقولة وارجح الجواب انك في ذلك القول بان المراد
 بالخرجه اخرجه الا وساطة ثم اعلم ان الحكم لا يخرج من
 اولي من حصوله له وهو قد يكون النفس الانسانية وقد يكون
 غير كمال النفس فيكون في كفا والامر ورواج الذكر في
 يكون حقيقة كالمعنى ان كانا المحقق قد يكون بالعلم وقد يكون
 بالعقل والآخر بالعلم قد يكون بالعلوم الاصلية وقد يكون بالعلوم

العلم غير صحيح

ان

النفس ليس كمالا لوجود حكمه بل كمال النفس وليس كمال
 كل نفس حكمه بل كمال النفس لا كماله وليس كمال النفس
 الا كمال الحكم بل كمالها المصدر لفظا انه يخرج بغير الطاعة
 المعقولة الوسطة بالحكمة علم الانسان وحده كماله النطق
 علم الجملة وحده او مع العقل لا علم العقول والنفس في الحقيقة
 وانما صدر به بعض الفاضل في علم العقول يطلق عليه الحكمة
 هذا انما يخرج في مخرج الكلام والنطق وخرجه في العلم
 وانما يخرج في قيد احوال بعينه بالاعمال لا وان الحكم بها
 السلام اذا كانت جارية عن مبدأ كمال النفس في خفايتها
 كمال النفس وادع صدق تعريف كمال كمال النفس في المبدأ وان
 كمال كماله لا يخط بالمقدور بل هو المنطق والاطلاق في الحكم اذ هو
 باحث عن احوال العقول لا في مبدء ومات وقال
 الشرف المخلوقات بالكلات لا يجداد في ادراك المخلوقات
 ولا يمكن في خفية في دخول العقول **ثاني** ان يخرج
 شرط حصولها **ثالث** ان الحكم في ما اختاره جيب راد عن
 مبدأ الخروج وظان المبدأ ان يخرج جارية عن الطاعة
 والباقي كلفته كماله نفس شرط حصولها بل لا يخرج بالعقل بل
 شرط لا يخرج اذ لا يحصلها ولو كانت كماله جارية عن
 الحكم لا يحصل فاعلم كماله في ما اختاره جيب راد عن البعض
ثاني ان يحصل المنطق في كماله النظرية اذ لم يدخل خبره
 المقسم ففصله من قسمه بعينه وهو على قدر تعليمه داخل في
 المقسم بان لا يخط ان جاز اصاب في ذلك في الحكم النظرية
 بحيث اذا الحكم النظرية حذفت نظر علم به ان الموجودات ليس
 وجودها بقدرتها واختارنا وانما نظر من ان لا يكون وجودها
 انما راد وانما بقدرتها واختارنا وانما نظر من ان لا يكون
 انما هو موضوع المنطق ليست كماله اذ لا وجود لها في
 الخارج وفي وجودها انما هو من كماله راد وانما راد

هل لا يجب ان يقيد على راسه من جعل الاخرى من اجزاء العالم
 البهية عنها واما على راسه من جعله لا يجوز ان يكون له
 الصفة على كمال الاربعين او لا يتحقق من الوجودات الثلاث
 والوجود والعدم والاشياء منها جزء مشترك وفيه
 مشتركون الامور العلية والاصح بواسطة ذلك
 ان عراض الوجودات لا يجوز ان يكون عراضا لشيء
 حتى يكون عراضا لاشياء من الطبيعي والافاعي
 ان ذكر الطبيعي سوس ان ساج او هاجس الالهى وايضا
 برودة الوجودات فيكون القول على مبرحة لعارض واما
 كان كمنه فلا ولا نظر في الوجودات او بين بها
 ولا ان يكونا كمنه لهما في جانب النظر والعلية
 فيما يتعلق بالنظر لا يثبت في السقط عن النظر
 اعرض عنها ان عراض عن الحكم العلية والاشياء
 استوفى فلا راد ان القريب من فاعلم ان النظر
 من القوة العلية التي تعاني بها الحكم العلية وهذا هو الملائم
 لما في كلام المحققين والاشياء في الوجودات هو القوة النظرية
 وليس عليه الترتيب العلاني في حاشية المطالع وانما
 بالحكم النظرية والحكم العلية غير ان النظر الساج في
 الحكمة كثيرة في كل شيء في العالم وقد يقال انما
 بارهاض ومارسته يورث ملكة التخييل في المزاج لا ملكة
 التعليل التي تجعل من ماسته الطبيعي والالهي
 ان ملكة العقل اسرف من ملكة التخييل وقد يقال ان
 انما يفرق البرهان بوجهي الى ان ملكة الترتيب
 في الملكة قد وده ليس ملكة ما **ولم** من مراتب القوة
 العلية التي علم الحكم العلية كملكها ومارستها
 انما هي ملكة التعليل والاشياء لا ملكة التخييل
 انما هي ملكة التعليل والاشياء لا ملكة التخييل
 انما هي ملكة التعليل والاشياء لا ملكة التخييل

والبها

والبها يحصل بعد الاتصال بعالم العلة وهو في النفس
 العلية والرابع بالجملة فيصير الملكة الملكة
 في الاتصال بغيره بالملكة وهو في حاشية المطالع
 وهو النظر على كماله او اعرف هذا الصواب
 العلية التي في الصور الا والملكة الملكة لصفة
 الكون والادام اشارته الى المبرحة الثالثة وقوله
 في حاشية المطالع انما هي صفة المشيوية وحاشية
 صفة الملكة اشارته الى المبرحة الرابعة
 بعض الصواب ان هذا هو المبرح بان المبرح في النظر
 انما ترأت من البها في العالم والملكة الملكة
 الى انما ترأت من البها في العالم والملكة الملكة
 العالم على السدور والاشياء في الملكة هو الملكة
 من الوجودات وهو متعلق عند جواب السدور واما
 المبرح من العلية والملاحظة ليس انما هو الملكة
 من مبرحة وقول السدور في المبرحة والاشياء في
 جواب المبرح انما هو المبرح هو الملكة الملكة
 الا ان المبرح في النظر باقيا وفي الملكة عراضا
 في الملكة اصل المصنوع من الاعراض او كما هو
 النظرية لا يكون باقيا كملكه بوجه في الملكة
 فلا ترجح لا حده على الاخر ان يقال انما النظرية
 باقية واما الملكة بعينها باقية وكنى ذلك
ولم ان الاهتمام في الوجودات العلية
 هذا في الاعراض عن غيره والملكة الملكة
 في غيره قطع دونه **ولم** في الملكة الملكة
 في الملكة موجود في الملكة في الملكة الملكة
 كل مفهوم موجود في الملكة في الملكة الملكة
 مفهوم الا ويصح ان يحكم بانه في نفس الامر

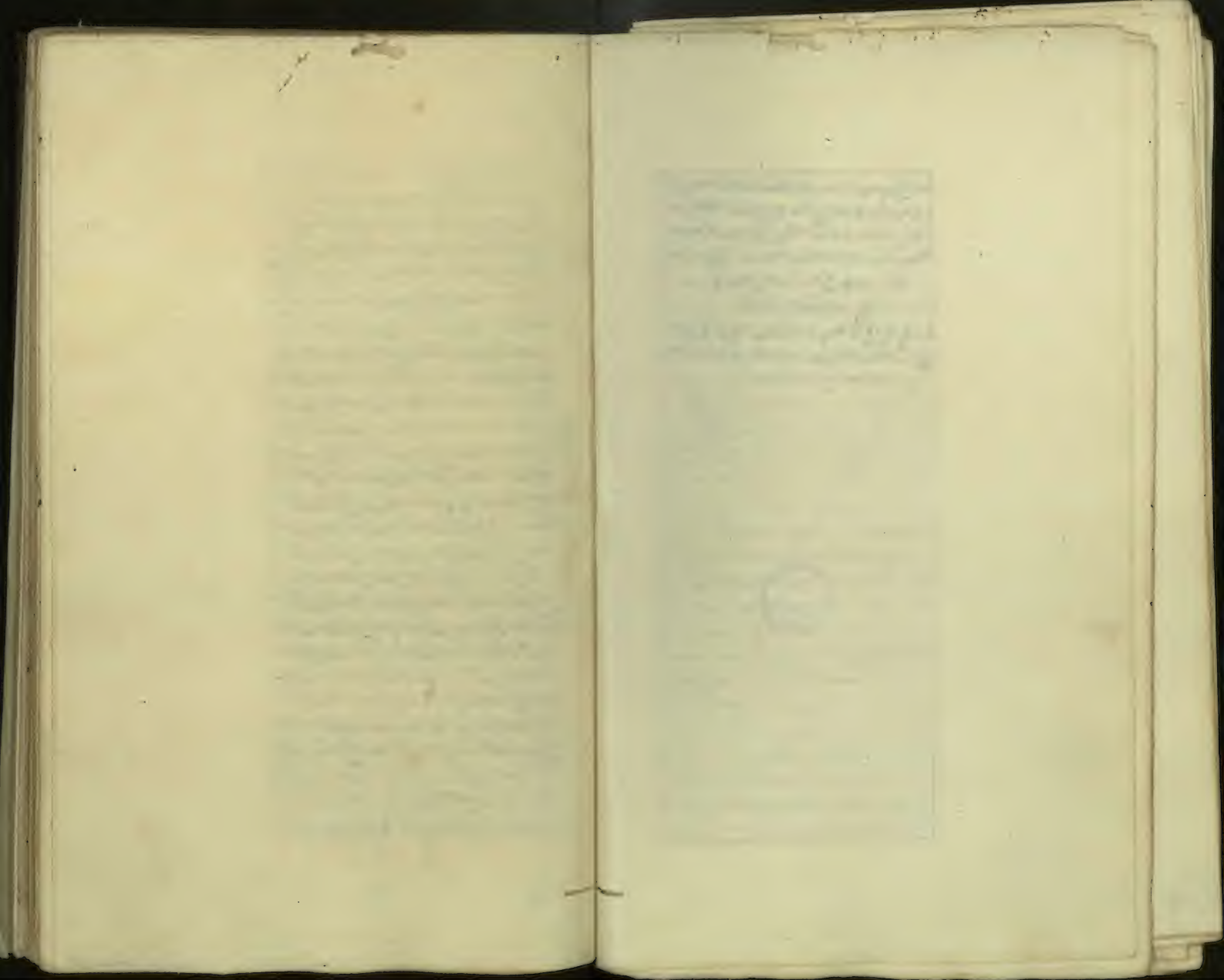
هو الحق فيوصف ورسول فيم انعام كعرفت حقيقا
وله وبالحاصل ان الاعمال والعصر في مضمون ما يوصف
 في القرن من الطبع والبعث في الشبهة الواحدة شكلا
 تشكلا باسكال حمله فسد وانكسر الطبع في
 في جميع الاسكال المذكورة امر واحد **وله** احملوا في حقه
 الجسم **وله** فيزعمون فيهم نارة الى مركب وهو مركب
 من اجسام حمله نفس كالمركب الثلاثة وبسط وهو
 ذكره الحشر وارة الى مولف وهو انفس من الاجسام سواء
 كانت متعلقة بمقتضى اولها وهو وهو لم يكتف من اجسام
 اصلا او من انفس ليس هو المركب بالانفاق بل هو انفس
 كما هو الحق والمفرد كما قيل **وله** امر لا يتركب من اجسام
 المتعلقة بمقتضى الحق اي حقه الحقيقة لا يحجب الحق ولا ينفك
 مركبه من اجسام حقيقة المتعلق ومن اشياء حقيقة المتعلق
 كالسوى او الصورة والجوهر المفرد **وله** اجزاء ومفصل
 احاج الى ان العطف النفسى لم الجسم البسط على مذبح
 المركب اجزاء من السوى والصورة ولم يكن له فقال **وله**
 لكن يكون رعي انما شئنا منه من اختلاف في اقل يتركب الجسم
 قال انما في مركب من ثمانية اجزاء ولا يقل منها يحصل لا يبا
 الستة وحصيلة **وله** وذهب العلاف تركبه ثمانية
 اجزاء بان موضع ثمانية على ثمانية وذهب البعض الى ان
 اربعة اجزاء بان موضع ثمانية اجزاء حدها ثلث وثلاثة
 جزوا آخره كذا يحصل الا بها والستة وعلى هذا المذهب
 بالثلاثة الجسم المركب من جزئين وثلاثة اجزاء واسطة الجوهر
 المفرد والجسم وهو المراد بالخط الجوهري والسطح الجوهري
 كما سيجر اقله من المنص وانما عذما انه يتركب من اجسام
 واسطة داخلية في الجسم عندنا فلهذا السرف انما هو الجسم
 الجسم انفسا المختار القابل للقسمة ولو لم يمتد واحدة ولم يكن

كان الواسطه واجله عندنا فلهذا السرف عرف المتعارفة
 الجسم انفسا المختار القابل للقسمة المسبورة في الجسم ولم يكن
 اصلا الجسم عند المذهب المشبورة لم يذهب احد المستور
 الى ان الجسم مركب من الخط الجوهري والسطح الجوهري وان
 وقع روايته عن بعض القدماء انه لا يجب ان يكون **وله**
 بل ما هو يذهب العظام مركب الجسم من الانوار والظهور
 ان النظام والنجار قد وهبا الى ان الجسم من الجوهر عباد
 على الاعراض مجمعة ومركب من الاعراض ليس مركب من الجوهر
 واجتبا برحمن على مذهبا الاول انه الجسم مركب من الجوهر
 فزم مجاش الاجسام لان الجواهر المفردة متجانسة لا تميز بينها
 في صفات ليس الجوهري من الخلق والقسام باليقين وبذلك
 الاعراض والمركب من المجاش متجانس وهو يثبت تركبه
 من الاعراض والى ان انه اذا وجد الجسم وجد الاعراض
 واذا انتفى الجسم انتفى الاعراض وبالحسن است خبرنا ان
 التالى او من من مركب المركب في الملامح لا يفسد الا
 وزعموا انفس الاول بان الجواهر ليست متجانسة عندنا وانما
 من الصفات المركبة ففى اعراض عامة مسكونة بتر متجانسة
 المتكافى **وله** وآوردوا عليه المعارضة بان الاعراض متجانسة
 عندنا بقتة كلف كجوا من الجواهر الباسمة وبان الاعراض
 لا تقوم بذاتها وان كان كسرها بالغا ما يقع كلف يكون العالم
 بدار عبادته عند دهر كاسمه **وله** ومن في الامر عرفت ان
 النظام ما ذكره الحشر يقول لم قال ما مدحنا النظام ليس ان
 المختار بل مذهبنا ما نقله اولانا لا نلقت الله **وله** واعلم ان
 المختصر قد سمره وان قرأ المذهب على الوجه المذكور في
 حاشية شرح البعداء الا انه بين الحال على طبق مذهب المختار
 في بعض مواضعه والمختار نقل عنه الى هنا **وله** موقفا على
 ابطال الجواهر المذكور لا يجرى الى على ابطال تركب الجسم من اجزاء

[illegible][illegible]

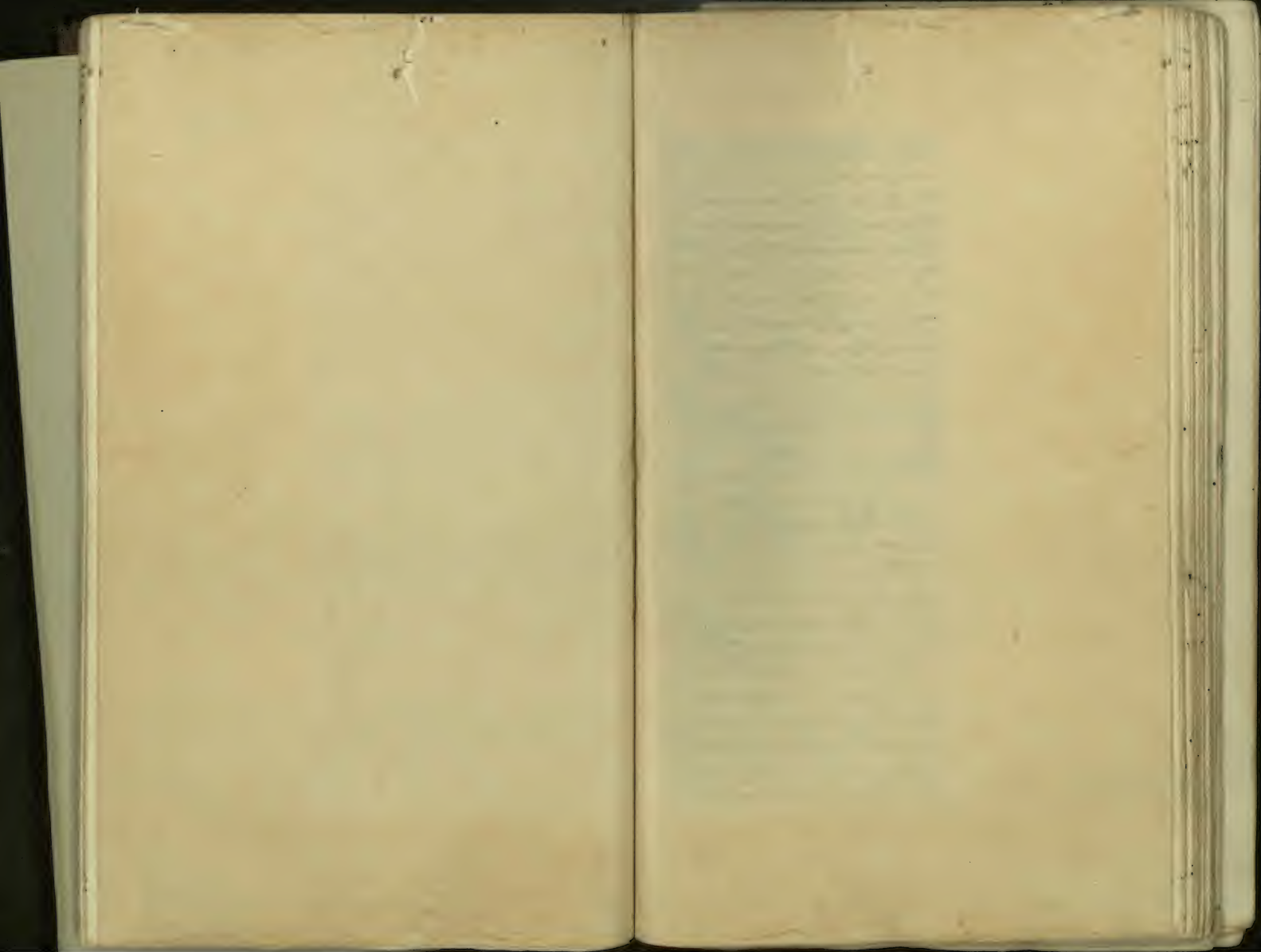
لعل الحزم منصفه خارجة لانه الصفة الخارجة بعضي
الموصوف في الخارج قد وصف بعد وما مطلقا
الاطلاق اسم المعارضة على التقض كما بعد من سجد
المخصص في وجه الاطلاق وحين **ولو** بل يجوز ان ينفذ
قاسر انما يشرح الشئ ان لو اني انحصرت
المرجع ولم يشتمل ارجا وكلا
قد وقع الفراع من بين هذه الاولان على ما تقره الكور
في اسم الملك الخلق محمد بسطة التبريز في شهر شعبان المعظم
سنة ١٢٠٥ هـ واما في





ملاحظة ههنا انما هي ما هو المشهور كونه كرسى الجسد في
تركيبه فارحما وقد نفع ذلك بنا على معنى صدر المذخر **اوله**
لان رتبته انما هي آية حقيقة ان الصورة الجسمانية
حما فانها في جسمه الى الجسمات المتحدية لا الا كما هي
ونوعيتها انما تدعى بالقياس اليها وتكون انما هي المتحدية الصورة
الوجهية ثم يتوزع كونها متصل جوهري بمجول عنها وعلى انما
ملاحظة **اوله** وهو جزم الجسم انما هو كرسى الجسد كرسى
والطبيعة لا في الوجهية فانما النوع جزء لا يتصل على ما هو المشهور
كون الجسم في كرسى الجسد انما هو كرسى كرسى كرسى كرسى
بل اجناس ماسة مما لا يسهل فيها **اوله** ثم ما يكون انما هو
الاجسام والافق على كرسى الجسد انما هو كرسى الجسد
سواء في الاجسام كما لا يخفى **اوله** فكذلك يقال انما هو كرسى الجسد
وغيره الوجهية على كرسى الجسد انما هو كرسى الجسد
الجسمانية كرسى الجسد انما هو كرسى الجسد
كونه كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
افراد **اوله** وكما انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد
في انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
طعنا **اوله** والافق على كرسى الجسد كرسى الجسد
الجسمانية كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
جزءا خارجا عن كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
كما حصل الهيئة النوعية الى الجسم والافق على كرسى الجسد
وغيره وهو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
لا يسهل في انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
ثم الجسم كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
باعتبارها في كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد

لأنه انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الاجسام كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
في الجسم كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
فانما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
هي كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
طبيعة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
اجسام الى كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
جسم صلبا كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
رعية فانما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الجسمانية كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
طبيعة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
علاوة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
ايضا كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الصورة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
اوله على كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
ووجه سلامة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الصورة كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الا انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
والنوع كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
اوله قال صاحب الكليات عبارة صاحب الكليات
هكذا كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
انما هو كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
غير ذلك كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
الاجسام كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد
جسم كرسى الجسد كرسى الجسد كرسى الجسد



24

[Faint, illegible handwritten text, likely bleed-through from the reverse side]

25

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيء عين. الكلام بالاشتقاق أو بتعريف. والشيء
 المنة التي هي حقيقة في حكم العدم أو على أنها راجعة إلى شئ
 يتبعها قول فانها ثابتة به ذلك شئ بسببه كما علمت. وكونه
 قوله عين بعد قوله لا واجب العقل ليس كونه المحذوف في الكلام
 خبره بل هو الصلة منه كذا قد. ولم يتبعه الا بالاشتقاق المنة
 كمن يجب ان يكتب امر آخر في ذلك وهو اصل الكلام لا احد الاخرين
 ولا خطه ان المنة التي هي عينها راجعة اليها يتبعها قول على
 ان اشتقاقه. وانما على عينه عينه على ان تعريفه المنة
 بقيد قصره على المنة كما تقر في موضع فاعلم منه. وحينما
 بحثت في معنى المقام ليراد به حقه وهو ان المنة هي شئ
 يكون المنة ممتنوعا كيف ينسب الى امته. ووجه العمل على
 انه يجب ان يقال بانها اصل لا تصنف بالفتح فقط. وانما
 من قال به وذهب من جعل جميعها فتواء ذلك ليس شئ المنة
 اليه كمن يلى من اعتراف بالعبودية. ووجه ما يجوز ان يقال
 وانما يجب ان يكون المراد بالمنة في المصنف المذكور في
 توجع لا مطلق المنة بل انما يراد به قوله كذا بل من غير ان
 ثم انه لا شك ان ذلك انما عرفته شئ من وصف العبودية
 فوقع منه سلوك طريق التمسك فقط ما يتوهم انه لم يسلك
 هذه الطريق. وانما قوله من عينه فقد وجهه شئ وجوبه
 منها ان المنة في ذلك من ذلك واحد. ومنها ان ذلك
 انما لا بد لك من ان يكون من انشائية في الحديث النبوي

منه كذا من هو من هو عليه وعلى في العلة من العلة انما
 قوله لا واجب العقل المنة الذي هو شئ العقل. قد است
 الى وجه تخصيص العقل بالذات. ووجه الاصلية انه شئ
 من قوله ان المنة في الوجود في الوجود. فيكون العقل
 الوجه. ووجهه ان ذلك لا واجب العقلية بالنسبة الى العقل
 شئ. وذلك ان جعل اسم العقل في عبارة الشرح لا في الحقيقة
 وانما وجهه ما يتبعه على الاول. وانما صرح بان ذلك الوجه
 هو انه تعالى رد على الحكم. انما يجب ان يكون الوجه هو العقل
 الفعل. وقد يقال لو كان المقصود من الوجه هو العقل
 الفعل كما هو مذهبهم في ذلك في الكلام حقيقة من جهة المنة
 كما علمت. وانما لم يكن ان ذلك الا في اللفظ. كما هو
 سائر المصنفين. ان اولي المصنفين في الكلام ان وجهه
 ان لو لم يوافق المصنفين فلا شك ان عبارة اولي
 تلك المنة هي امر او اجزا قطعها كمن خبره العقل
 كما يدان بوجوب الصلة على ان علمه اسلام. والله في عبارة
 اولي شئ فتخرج. انما شئ العقل من انفس الانبياء
 كما لا شك منه. وانما ناس الفذات انما هي والشئ حقيقة
 فلا يمكن ان لا شئ من اسباب المقدس غاية التقديس
 واسطة في بدو منوط وحينئذ جهة الخبر. ووجه العقل
 اصحاب الوجه. واليعتبر بذلك هو حقيقة فاعلم ان انما
 شئ من ان من شئ من شئ. فاعلم ان انما صاحب من يكون
 كما لا يكون واسطة شئ. ووجهه ان في الاستغناء
 منها. والعقل فكل من قوله انما الله وخالقه يمكن
 على الشئ من امر عليه. وقد اريد به القدر انما ذكرت
 ذكرت على. ووجهه ان من قوله انما الله وخالقه
 ذكرت على. وقد اريد به القدر انما ذكرت
 فليس شئ. وقد اريد به القدر انما ذكرت

الاعلى والاولى، اولاً يرمى اليه كقولنا المستوسط ايادى والاعلى الى
الاعلى كونه يمتثل لغير الوجوب، وقد وجدنا في القدر لا يدل على
الوجوب، وقد وجدنا في المصطفى لا يدل على الوجوب، وقد وجدنا
عنه ذكره ولا يدل على وجوبه، وقد وجدنا في قوله: قد
يدل على وجوبه على المقتر، وقد وجدنا في قوله: قد
آخر، وهو انه في الوجوب فيضطر على العمل، فانه نفس الصواب
العمل في هذه المقام، ولا العمل في تلك، وبعضه هو العمل
لفظاً والعمل في هذه المقام، لا في تلك، وبعضه هو العمل
المعنى في هذه المقام، لا في تلك، وبعضه هو العمل
الاولى، وقد وقع في بعض نسخ المتن، والصلوة في ذلك
قوانين العقل، وفي هذه النسخة من بعض النسخ، لا في تلك
والاعلى ان هناك احتمالاً يصح، لا في تلك، وهو انه يرمى
الى ذلك لوجوب العقل، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
من قوله: وقد يتغير في بعض النسخ، لا في تلك، بل في تلك
المعنى، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك، بل في تلك
او بحسب اهل النسخ، فانه الشك في ذلك، لا في تلك، بل في تلك
برو عليه حديثه، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
مستورة هي انهما قد مضى، لا في تلك، بل في تلك
وعندم ذكر فضل لفظه، لا في تلك، بل في تلك
او احتمالاً في ذلك، لا في تلك، بل في تلك
منه في ذلك، لا في تلك، بل في تلك
حدثت الموصول به، لا في تلك، بل في تلك
جاء ليجعلها حالة، لا في تلك، بل في تلك
حينئذ لم يكن، لا في تلك، بل في تلك
في الكلام، لا في تلك، بل في تلك
بالحسب، لا في تلك، بل في تلك
راجع اليه، لا في تلك، بل في تلك

منه سؤال القضاء السابق، وهو ان يقال: لا بد من العلم
لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك، بل في تلك
والاعلى، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
اجابة، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
والمتعلم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
التعليم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
احد ما ذكره، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
ان حديثه، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
لان، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
هو السابق، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
فبذلك، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بذلك، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
فلا بد من العلم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بمعنى المتعلم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بالذات، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
ومعنى المتعلم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بالذات، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
الاسبق، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
المعنى، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
وقد يتغير، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بمعنى، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
بالسببية، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
فقط، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
المتعلم، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
سواء، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
مجهول، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك
يكون هناك، لا في تلك، بل في تلك، بل في تلك

وهي من يحصل منه ويحصل من انما في واحد قائم بها معا
وقد نقل عنه في بيان في القول انه يزعم على هذا الوجه
ان قيام الصفة الواحدة بمجرى واحد اصل السمع على معنى
مع انشاء مصدر المجرى منه وكلها على ظاهر البطلان وجه
الردم انه لا يخفى ان يقوم تلك الصفة بعلم وسعمل معا ويقوم
بأحدهما فقط **والاول** سيجزم الاول **والثاني** سيجزم الثاني
فانه حينئذ لا يقوم بمصدر المجرى الا بأحدهما مع انه يقال
معلم والآخر سعمل **والجواب** عنه بوجهين الاول انه الذي انشأ
على بطلانه قيام الواحد بالمتخصصين انما يدل على انشاء الصفة
المعنى فردا فردا بان يقوم بذلك المجرى ويقوم به بغيره على
والثاني على سبيل الجمعية بان يكون امر الواحد في مجموع سبيل الجمعية
بصير ولا يجمع على واحد له فلا يدل على انشاء على ذلك
في الواقع كما لا يسهل الاجتماع في الحقيقة بالسر الممنوع من حيث
منفردة والوحدة العقلية بالضرورة فلو اوجب الفصل ان كان
ذلك فلم ير وبغيره **والثاني** انه اراد انهما بالذات والكمية
اخر واحد كذا يتعدا جريا في انهما في خصوصية كما انما يتعدا
الذات يتعدا مثلا احر واحد والذات والماهية كذا يتعدا بالانضمام
بخصوصيات بفضل هذا الاعتبار في حال تعدده قد برهننا **قوله**
وان لم يتحقق ذلك بدونهما لهما الجواب انه لا يمكن الشرط والجواب
النافع معرنا بان يكون الرعاية شرطا لحفظ والتسليم المستند
الى الاداب كما هو الظاهر ببياننا في الفصلين ليس في الكلام
بمجرد ان هو جار على الحقيقة بحسب العرف بل هو مقتضى العقل في
العلم ان لا يمكن انشاء مصدر الينا في امثال في المقام ثم
انما كان تنبيه الذي ذكره بحسب عدم الترخيص عندئذ فانما يحصل
انما ان يشار الى الاداب في الحفظ والتسليم الى الرعاية امر
محقق بحيث يحتاج الى بيان الى الترخيص في الكلام فيقتضيه
اوسية بالبلغ وجه والكره **والثاني** الكلام في الاستدلال

منه ومن نقل عنه في الحقيقة من انما في الينا في الينا في
الوجه على حقيقة وانما في الحقيقة في الينا في الينا في
لزم ان يكون نسبة الصلة الى الظاهرة مثلا على سبيل الحقيقة
هو بطر ضرورة على تقدير السلبية **والثاني** على تقدير السلبية
فان حصل في الاستدلال حقيقة وذلك الاستدلال في الينا في الينا في
بالعكس هو الصواب اوله في وجهه ان يكون الاستدلال في الينا في الينا في
مجازيا والى الرعاية حقيقة وكذا ان يكون الاستدلال في الينا في الينا في
الى مجرعا حقيقة والى الاول مجازيا بل الاستدلال في الينا في الينا في
بالحسب العرف وانما هو نفس الادب قد قيل قوله وانما
يتحقق به ونه رعايتها يتحقق احراز احتمال الشرط وفيها كذا
منه في الحقيقة من انما في الينا في الينا في الينا في الينا في
كما ذكرنا في كلامه انما في الينا في الينا في الينا في الينا في
لا يكون سببا اصلا او يكون سببا ما فلا يتم قوله اللهم الا
انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
من انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
هو الجواب **والثاني** انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
يحتاج الى بيان من انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
هذا الاول **والثاني** انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
والا يزعم ان يكون هو اعادة سببه على ما هو الجواب للمقام
وان فيهما منع فانه العلم بالقواعد بدونه الرعاية كيف يكون
شأن المجرى مع انه اذا كان المحصل معا معا كما في الحقيقة
ليس انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
وقد يقال انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
حقيقة لا نفسها قد يظهر ما استلزمنا فينا وهذا المعقولة
انما ذكرنا في العلوة فقد نقل عن انه صحيح بحسب الامم انما في الينا في
والثاني انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في
بالاداب بغير انما في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في الينا في

[illegible][illegible]

يصدق عليها انما هي نسبة بين اثنين فانه لا يجوز ان يكون ذلك كذا
يخرج في القيد ويجوز انما يجب عدم هذا الذي ذكر على تقدير ان
ان النسبة بين اثنين كذا صدق عليه النسبة لا مفهوم النسبة
والنظر الذي يخرج عن هذا هو النظر الواقع في مفهوم النسبة **وله**
والنسبة منها تبين الحكوم عليه في الحكيمات وتبين الحكومات
عند تبين الحكوم عليه في التصللات او مناهة الحكوم بالحكم
عليه في التصللات ولا يخفى عليك قدوة عبارة حيث لم يكن
منها اشارته الى السوال **وله** لا يجب حصوله لفظية وجبة
مستدركة منها الا ان يجعل لا يجب جازا او منتهى لا ينضم **وله**
ينظر لك وقع كل منها باللفظ واما وقع الاول فيظهر من ان
ليس في ذلك ساطرة اصطلاحية فلا يجوز في حوزة شرطية
في هو مطلوب في مقام التعريف ولا يتبع ان يكون من
بدون جواز ان يكون في آخر عرضا معه فانه في صورة النسبة
ليس اعتبار الصواب عرضا اصطلاحيا في الدواعي ليس بها
تقع في وقع من السولات اصلا ليس عرضة على ان يكون
عبارة الا ذلك ووقع في فظ يظهر من دعوى انه لا يجب حصوله
هو عرض من النظر المذكور واما وقع ان لا يظهر في
النظر الواقع في التفرقات والتقاطات الشئ فانه كل واحد
وان لم يلقاها في نفس عند انظره بما رتب وافترض على
ذلك بان السال لا بد له من الحركات والنظرية ليعلم انه واردا
فلا حاجة في وقع ان لا يتوجه في التفسير والى جواب ان
الحركات فينبه واما نفس المنع فلا ترتب فيه ولا حكمة اصلا
والكلام في نفس المنع مع قطع النظر عن تلك الحركات فلا بد
التفسير المذكور له فله ولا يشهد في ما ذكرت اصلا وذكر ان
يجب في المقدمه الفاعلة بان ذلك هو النظر ليس المستند بحكمة
عبارة من الحركات فانه غير قيل المنع الذي لا يصير معصية المعنى
لانه لا يخرج عن كونها ايضا بموجب في المنع الجرد انما يتوجه

على التفسير المذكور انه لا يلزم تفسيره الصغيرة فانه يجب الظاهر
يعني على ان حصل العلم هو القلب على ما هو مدبب المحكم والنظر المذكور
منها على حركات مدبب الحركات انما كانت النفس انما طمعت بالحدود
وانما وقع الواقع فيظهر من تفسيره انما يتبين من ان ذلك
متبادر في عرضها وانما كان من معنوها يجب الالتفات على هذا
وقد اوجب من صفة المتضمنين من غير حكم بوجه آخر وهو ان
الظواهر الصواب عرضا آخر منه او هو بدونه المحكم غير متصور
ورد بان كونه عرضا لا يجب حصوله بل قصد كانه في وجه
على هذه الارجح رد ظاهر فانه العلة الغائية ليس كونه بقصد ولا
وقع في التوجيه بتفسيره في النظر في الرد بان يقال انما الصواب
عرضا لا يجب حصوله جازا ان يكون عرضا من النظر ولا يحصل صلا
كما انما رتب اليه التارجح انما نقول خلية علم انه محتمل النكاح
الحق ما رتب الفعل باجل في العلم انه لا يقترب عليه وذلك
ان يصدر عن العاقل قطعا فكم يكون رد الجواب المذكور في عدم
بدونه الفكر متصورا كذا رد الجواب رد اصل الاعتراض
ايضا فانه في هذه التقدير يمكن ان تمام كونه من الساطرة ثم
يكن وقع غير التمام ووجه السؤال بان التعريفات التي في
الفصل في التفتيش كما اشار اليه من راجع حيث قال ان تعريفات
الا لفظ المصطلحة فيما من انظر من فانه لا يختص في التعريفات
كما يجب عنه في التعريفات وهذا ما يندفع اكثر السالات
المورد في الآيات ولا تغفل **وله** فانظر ان رة الى العلية
الصورية كونه النظر بعين التعريفات النفس شارة الى العلية الصورية
فلا يخفى في خفا فانه الصورة هي الهيئة الاحكامية واللفظ
التفسير المذكور ليس كذا فلهذا انما يجوز انما يحصل النظر من الحركة
اشارته اليها بلا خفا كونه على سبيل التزام دون الملاحظة **وله**
فلهذا ذكرنا كونه العمل كلها المذكورة باللفظ بقية لغير المراءاة
العمل كلها المذكورة على وجه يكون بعضها باللفظ بقية وبعضها

آخره وانما قيل عنه انه يترتب عليه دليل من الممكن ان لا يثبت وقيل
 تحقق مجموع التخصيصات يتحقق احداهما وكما تحقق مجموعها يتحقق الآخر منها
 يخرج انه قد يكون او لا يكون احداهما يتحقق الآخر فيقوله انه ليس يتحقق
 يخرج مقتضاها انه لا يلزم تحقق المصغر في الواقع وهو لا يلزم
 فلهذا هو انه لا يصح ان يسمى بغير المقدمين لكنه لا يثبت كونه المستتر
 باعتبار ان لا يلزم ان يكون في جميع الاوقات والاحوال
 من الامور الممكنة الاجتماع مع المقدم كما نفترض في موضوعه
 انك انما قد تحققت الشروط المتضمنين لا يلزم تحقق مجموعها فيكون
 من الامور الممكنة الاجتماع مع المقدم مع انه لا يلزم ان يكون
 على هذا الوجه بل نقول كلمة المقدس لا يصح ان يكون امرا
 محققا اجتماع التخصيصات مستلزما لتحقيق اركانها
 محقق مجموعها لا يلزم تحقيق احداهما وانما يلزم ان لا يكون المحقق
 مستلزما لغيره انما في فرض وقوع احداهما مستلزما لا وقوعه كما
 عرفت لكلمة ولا جزمه بها باعتبار المحقق حتى يلزم عدم استلزام
 المحقق لغيره **والله** في قضية هي منع مقتضاها الدليل فانه
 المنع نفسه والمنع بحسب الاصطلاح عبارة عما لا يمتنع واحد
 فغيره بما به تعارض ليس بنفسه ولا يمكن وقوعه بالكتاب والقرآن
 بالمنع هل من معناه التعقيد ضرورة ما هو ذلك المنع المستعمل
 المدلول كما سحر الاشارة اليه فحور ان يكون المنع جازما بالمنع
 انما يلزم مع الدلول في تمامه ان لا يلزم قد يصح تصور المنع
 والمعارضة واحال تصور التخصيص المستعمل في ما لا يظن
 وجه وجهه **والله** انما قال منع مقتضاها الدليل ولم يشيئ مع الدليل
 انما انفسه في ذلك ولم يشيئ اليه منع الدليل نفسه وهذا
 وان كان خلاف الظاهر عما رتبته بحسب اركانها به فيقع كلامه
 ان ذكر مع الدليل فقط موضوع مقتضاها لا ينوهم املا في
 ان المقصود ان يفتى من ذلك الكلام استقفا كلام صاحب العنق
 وهو غير اولوية انضامه اليه لا اولوية ذكر في موضوعه

سبي

معنى انه هو حصره في قولنا منع مقتضاها الدليل في ما
 ممكنه كما يكون مع الدليل نفسه لا كما كان في ما منع لغيره
 عرفنا من الواقع على ما سيجي **والله** والمعارضة هي اقامة
 الدليل في المعارض عليه والمعارضة ليست اقامة الدليل في غير
 الدلول باقامة الدليل في حله كما سيجي في رتب السبب في حله
 من اقسام المنع والكلام في تعريف المصطلح ليس هو المصطلح المذكور
 بل هو منع الدليل باقامة الدليل عليه كما اشار اليه الشرح فيمنع
 واحتماله باقامة المنع المذكور والافاق المذكورة
 في الاول والى والمنع والتجانب واستلزام الف والى في الثاني
 لغيرها بما به ضرورة ولا يلزم لاحدهما ان يثبت في ذلك
 ومنه يجب ان لا يلزم انما لا يلزم من الاربعة مقتضاها بل ليس
 مقتضاها اصطلاحا حيث ان التخصيص في الوجه المذكور
 المعتبر **والله** مطلقا فقط مطلقا حتى فان العنصر المستفاد
 كونه مستلزما له قوله على ما وجهه كان **والله** وليكم وان
 وان الله هذه هي العمارة المسبورة فيها من القوم في وجه
 المعارضة كما سيجي في فصل الصواب انما يقال في تعريف
 المعارضة ان لا ينكح في ذلك ولا ينكح بصحة ولا فساد
 بل نقول معناه دليل يثبت على خلاف مطلوبكم وانما كان
 الصواب في ادوات ذلك بناء على لزوم تسليم المدلول بدونه
 الا ان يلزم في الدليل باقامة الدليل عليه لا يلزم ان لا يثبت على
 نفسه كما ان يكون المدلول وليكم وانما في ما كان لا يلزم
 ومنهم من اجاب عنه بان التسليم يثبت في معنيين احدهما كونه
 الاخر اخص وانما الاعتراف بالحققة والتسليم للمعقولات في
 تعريف المعارضة هو المعقول والى لا اشك في ان يلزم من تسليم
 الدليل منه المنع تسليم المدلول وانما في قوله خلافا فانه
 في الاول منه ان يقال ان خلافا لمطلوبكم **والله** كما في الثاني
 العادة والورد وقيل انما سميت بذلك لانها تخرج انما

۱۳۸۹

کتابخانه
مجلس

۱۳۸۹

